

LESSONS IN קונטרס
החלוצ

A TREATISE ON AHAVAS YISRAEL
BY THE REBBE RASHAB

לזכות

יעקב בן שרה

לרגלי יום הולדתו

שמיני עשרת



PUBLISHER'S FOREWORD

In ch. 23, the Rebbe Rashab spoke of three levels within *Chochmah*, a higher level which is merely an elusive lightning flash, the essence of *Chochmah*, which is a defined point, and the tendency of *Chochmah* to flow into *Binah*, the power of understanding through which a person defines a concept in length, breadth, and depth. He also introduced an expression from *Sefer Yetzirah*:¹ *Havein beChochmah* (“Understand through wisdom”) and *Chacham beBinah* (“Become wise through understanding”), which highlights the interrelation between these two powers.

He proceeds to develop these concepts further in chs. 25 and 26. In the present chapter, he focuses on the distinction between these two powers, explaining that although *Chochmah* represents one of the *kochos p’nimiim*, the powers of the soul that are within a person’s conscious control, it is fundamentally a potential above intellect. It takes a person beyond himself, enabling him to be totally absorbed in the concept that he is appreciating. Moreover, not only does it elevate him above his own self-concern, it brings about *bittul* in the levels below it.

Binah, by contrast, is a power that enables one to expand and develop his understanding of an idea, internalizing it within his own self. Accordingly, it generates energy and satisfaction; the person is excited about the idea.

Although opposite tendencies, as mentioned in this chapter – and developed further in subsequent ones – *Chochmah* and *Binah* incorporate each other and function in unity.

This is the theme of *Kuntreis Heichaltzu* – that difference need not lead to divergence and that a complete sense of unity comes when ostensibly diverse and dissimilar entities and people come together.

This theme receives added relevance as we approach the Sukkos holiday, the festival of unity, when the four categories of Jews alluded to by the four species are combined together as one *mitzvah*. May our efforts to put in practice lessons

1. *Sefer Yetzirah* 1:4.

of *Kuntreis Heichaltzu* lead to the ultimate expression of unity when, “a great congregation will return here,”² to *Eretz Yisrael*, led by *Mashiach*.

Sichos In English

13 Tishrei, 5781

* We will בעז"ה be publishing weekly installments of the maamar. If you would like to receive these texts, contact us via email sichosinenglish@gmail.com or WhatsApp 917-868-6509.

These weekly publications can be sponsored to honor a loved one, a Yortzeit or a simcha by contacting us at [**sichosinenglish@gmail.com**](mailto:sichosinenglish@gmail.com).

2. *Yirmeyahu* 31:7.

(נד) וביאור הענין מבואר במ"א¹ להיות דחכ' ובינה יש להם ב' מקורים מיוחדים, ואינם תלויים זה בזה¹²⁹. דהגם שאנו רואים שיש יחוד וחיבור לחו"ב

— 24 —

In the preceding chapter, the Rebbe Rashab continued the elucidation of the significance of the *yud* of G-d's name *Havayah* and the *sefirah* of *Chochmah* that it represents.

He clarified that there are three dimensions to *Chochmah*: the first, its function as it appears as an undefined, elusive flash within the mind of the person conceiving it, and the second, the way it has been crystallized in the person's mind to the extent that he can begin to develop it. The third dimension of *Chochmah* is represented by the lower protrusion of the *yud*, which reflects the tendency of *Chochmah* to descend towards *Binah*.

In this chapter, the Rebbe Rashab described the differences in the functioning of *Chochmah* and *Binah* and the fact that, despite those differences, they combine to work in synergy, as reflected in a quote from *Sefer Yetzirah*:¹ *Havein beChochmah* ("Understand through wisdom") and *chacham beBinah* ("Become wise through understanding").

וּבִיאור הָעֲנִין מְבֹאֵר A more elaborate explanation of the quote from *Sefer Yetzirah* is clarified elsewhere.²
בְּמָקוֹם אֲחֵר

The Rebbe Rashab will explain *havein beChochmah* and *chacham beBinah*, i.e., the interrelation between these two powers, in chs. 25 and 26. However, in order to understand the uniqueness of their interrelation, in this chapter, he explains their distinction one from the other.

לְהִיּוֹת דְּחֻכְמָה וּבִינָה יֵשׁ *Chochmah* and *Binah* have two distinct sources,
לָהֶם ב' מְקוֹרִים מְיֻחָדִים

וְאֵינָם תְּלוּיִים זֶה בְּזֶה. and are independent of each other.

דִּהְיֶה שְׂאֵנוּ רֹאִים שֶׁיֵּשׁ True, we see that there is a connection and rela-
יְחִיד וְחִיבוּר לְחֻכְמָה tionship between these two powers.
וּבִינָה זֶה עִם זֶה

1. *Sefer Yetzirah* 1:4.

2. Note *Imrei Binah*, *Shaar HaKerias Shema*, ch. 56ff.; the *maamar* entitled *U'Veyom HaBikkurim*, 5654, *Sefer HaMaamarim* 5654, p. 287ff.

זה עם זה, וכמו הנקודה דחכ' שבאה לידי השגה דבינה, וא"א להיות השגה דבינה בלי נקודת החכמה, וכמו שא"א להיות נהר בלי מעין, וכמו"כ כל מעין נעשה ממנו נהר בהתפשטות כו', וכמו"כ כל נקודה דחכ' באה לידי השגת הבינה, וכל ההשגה דבינה היא באה מנקודה דחכ' כו', זהו רק מפני שמתכללים ומתאחדים זב"ז, אבל באמת אינם תלויים זב"ז, שיש לכ"א מקור מיוחד, ויוכל להיות חכ' בלא בינה, ובינה בלא חכ'. וכמו

וּכְמוֹ הַנְּקוּדָה דְּחֻכְמָה שֶׁבָּאָה לִיְדֵי הַשְּׁגָה דְּבִינָה Thus, the seminal point of *Chochmah* is ultimately comprehended through *Binah*,

וְאִי אֶפְשָׁר לְהִיטְר הַשְּׁגָה דְּבִינָה בְּלִי נְקוּדַת הַחֻכְמָה, and similarly, the comprehension attained by *Binah* could not be attained without the point of *Chochmah*.

וּכְמוֹ שְׂאֵי אֶפְשָׁר לְהִיטְר נְהָר בְּלִי מַעֲיָן Metaphorically speaking, just as a river cannot exist without a wellspring as its source,

וּכְמוֹ כֵּן כָּל מַעֲיָן נִצְשָׁה מִמֶּנּוּ נְהָר בְּהִתְפַּשְּׁטוֹת כו', and, similarly, every wellspring eventually expands into a river,

וּכְמוֹ כֵּן כָּל נְקוּדָה דְּחֻכְמָה בָּאָה לִיְדֵי הַשְּׁגָת הַבִּינָה in a like manner, every point of *Chochmah* comes to be understood through *Binah*,

The Rebbe Rashab is speaking somewhat in hyperbole. As he himself states below, there are times when a person will conceive an abstract concept and not be able to explain or understand it thoroughly. The Rebbe Rashab's intent is that *potentially* every point of *Chochmah* can be understood through *Binah*.

וְכָל הַהֲשָׁגָה דְּבִינָה הִיא בָּאָה מִנְּקוּדָה דְּחֻכְמָה כו'. and all the matters understood when a concept is developed through *Binah* emanate from a point of *Chochmah*.

זֶהוּ רַק מִפְּנֵי שְׂמִתְפַּלְלִים וּמִתְאַחֲדִים זֶה בְּזֶה, Nevertheless, this relationship between *Chochmah* and *Binah* exists only because they incorporate and join one another.

אֲבָל בְּאֵמֶת אֵינָם תְּלוּיִים זֶה בְּזֶה, In truth, however, they are not dependent on one another for their existence,

שִׁישׁ לְכָל אֶחָד מִקּוֹר מְיֻחָד, for each has a separate source.

שאנו רואין בחוש, שיש מי שהוא בעל הבנה ובעל המצאה להמציא המצאות שכליות חדשות בכל עת, ואינו בעל השגה כלל להבין הדבר על בוריו ולהיות נתפס ומתיישב היטב במוחו כו'. ויש שהוא בעל השגה, היינו להשיג את הדבר היטיב בריבוי הפרטים ומתיישב היטיב בכלי שכלו, ואינו בעל הבנה להמציא שכל חדש והמצאה חדשה,

וְיוֹכֵל לְהִיּוֹת חֲכָמָה בְּלֹא בִּינָה וּבִינָה בְּלֹא חֲכָמָה.	<i>Chochmah</i> can exist without <i>Binah</i>, and <i>Binah</i> without <i>Chochmah</i>. In practice, because <i>Chochmah</i> and <i>Binah</i> incorporate each other, they function in harmony. Nevertheless, in essence, they are different and even opposite potentials. Therefore,
וְכִמּוֹ שְׂאָנוּ רוֹאִין בְּחוּשׁ	as can be seen in actual life,
שֵׁישׁ מִי שֶׁהוּא בֹּעֵל הַבְּנָה וּבֹעֵל הַמְּצָאָה	there are men of understanding who are innovative thinkers
לְהַמְצִיא מְצָאוֹת שְׂכָלִיּוֹת חֲדָשׁוֹת בְּכָל עֵת	and constantly give birth to original ideas,
וְאֵינוּ בֹּעֵל הַשְּׂגָה כָּלֵל	yet they are not masters of comprehensive thought at all.
לְהִבִּין הַדָּבָר עַל בּוּרְיוֹ	Their tendency is not to understand and develop a concept thoroughly
וְלִהְיוֹת נִתְפָּס וּמִתְיָשֵׁב הֵיטֵב בְּמוֹחוֹ כו'.	to the extent that it is thoroughly grasped and settled in their minds.
וְיֵשׁ שֶׁהוּא בֹּעֵל הַשְּׂגָה	Conversely, there are people who have the capacity to build a conceptual framework, understanding
הֵינּוּ לְהַשִּׁיג אֶת הַדָּבָר הֵיטֵב בְּרִיבּוּי הַפְּרָטִים	and comprehending a matter thoroughly in its manifold intricacies
וּמִתְיָשֵׁב הֵיטֵב בְּכָלִי שְׂכָלוֹ.	and enabling it to become firmly settled in the intellectual capacities of their minds,
וְאֵינוּ בֹּעֵל הַבְּנָה	yet, they are not masters of conception;
לְהַמְצִיא שְׂכָל חֲדָשׁ וְהַמְצָאָה חֲדָשָׁה.	they lack the potential to conceive original propositions and discover something new.

כ"א מבין ומשיג בשכל שכבר נמצא, היינו מה ששמע מזולתו או מצא כתוב בספר כו', אבל בעצמו אינו יכול להמציא השכלה חדשה כו'. וכן הגם שע"פ הרוב יבוא נקודת החכמה לידי השגה דבינה, ומ"מ יהי' לפעמים שלא ימצא טעם ושכל וסברה במה להסביר לזולתו את נקודת ההשכלה שלו, וגם בעצמו אינה באה לידי השגה גמורה כו'. וכמו שמצינו בגמ' (ביצה ד"ו ע"א) בדין אפרוח שנולד ביו"ט, רב אסר,

כִּי אִם מִבִּין וּמִשִּׁיג בְּשִׁכְלֵי שֶׁכָּבֵר נִמְצָא,	They are merely capable of understanding and comprehending existing ideas,
הֵייוֹנוּ מִהַ שְׁשִׁמַּע מִזּוּלָּתוֹ אוֹ מִצָּא כְּתוּב בַּסֵּפֶר כו',	i.e., ideas that they heard from others or found written in books.
אָבֵל בְּעַצְמוֹ אֵינוֹ יָכוֹל לְהִמְצִיא הַשִּׁכְלָה חֲדָשָׁה כו'.	However, by themselves, they are unable to innovate an original idea.
וְכֵן הִגַּם שְׁעָל פִּי הָרֹב יָבֹא נְקוּדַת הַחֲכָמָה לִידֵי הַשְּׁגָה דְּבִינָה	To explain this independence further: Generally, the "point" of <i>Chochmah</i> proceeds to be understood through <i>Binah</i> .
וּמִכָּל מְקוֹם יִהְיֶה לְפָעֲמִים שְׁלֹא יִמָּצָא טַעַם וְשִׁכְל וְסִבָּרָה בְּמָה לְהַסְבִּיר לְזוּלָּתוֹ אֶת נְקוּדַת הַהִשְׁכָּלָה שְׁלוֹ,	Nevertheless, at times, one cannot find logical reasons and explanations that will communicate one's germinal idea to others.
וְגַם בְּעַצְמוֹ אֵינָה בָּאָה לִידֵי הַשְּׁגָה גְּמוּרָה כו'.	In fact, the person who conceived it may not even totally comprehend it himself.
וְכֻמוֹ שֶׁמִּצִּינוּ בַּגְּמָרָא (בִּיצָה דָּף ו' עמוד א') בְּדִין אֶפְרוּחַ שֶׁנּוֹלָד בְּיוֹם טוֹב	We find such a case in the <i>Gemara (Beitzah 6a)</i> concerning the law that applies regarding a chick hatched on a festival:
רַב אָסֵר	Rav deemed such a chick forbidden to be eaten and therefore, forbidden to be moved.

One of the Rabbinic prohibitions observed on festivals is *nolad*, something forbidden to be used – and therefore forbidden to be moved – because it first came into existence on the festival.³ Since the entity did not exist before the festival, a person

3. See the Alter Rebbe's *Shulchan Aruch* 513:19.

והקשו לו ר"כ ור"א, וכי מה בין זה לעגל שנולד מן הטריפה, שתק רב, ולא מצא טעם ע"פ השגה לחלק בין זה לזה, ומ"מ לא הדר בו⁴, מצד חיוב חכמתו דאפרוח

could not have had in mind to use it on the festival, and, accordingly, the Sages prohibited its use. With regard to the chick mentioned above, when the festival began, it was unfit to be eaten, because it was yet to be hatched. Indeed, even dogs would not eat the embryo when it was in its shell. Accordingly, the chick is placed in the category of *nolad*.

והקשו לו רב פהנא ורב אסי Rav Kahana and Rav Assi challenged Rav, seeking to refute his ruling by asking:

וכי מה בין זה לעגל וְשְׂנֹלָד מִן הַטְּרִיפָה “What difference is there between this instance, and a calf born on a festival from a cow that was *treifah*?⁴ Such a calf is permitted to be slaughtered and eaten on the festival.”

Ordinarily, a calf born on a festival is not deemed *nolad*, because the possibility of eating it did not first come into existence on the festival. Even when it was unborn, its mother could have been slaughtered and then, the unborn calf would have been permitted to be eaten as one of the limbs of the mother.

However, when the mother cow is *treifah*, slaughtering the mother would not have rendered the unborn calf fit for consumption because the mother is forbidden. Hence, one might think that when the calf was born on the festival, even though it could be slaughtered, it should be forbidden to do so because the possibility of eating it first came into existence on the festival. The fact that such a calf is not forbidden seemingly disproves Rav's contention that a chick hatched on a festival is forbidden.

שתיק רב Rav was silent.

וְלֹא מָצָא טַעַם עַל פִּי הַשְּׂגָה לְחַלֵּק בֵּין זֶה לָזֶה, He was unable to find a rationale to distinguish between the two cases.⁵

4. *Treifah* is a term referring to an animal that has an injury or medical condition that will cause it to die within a year. It is therefore forbidden to be eaten like an animal that dies without ritual slaughter. See *Rambam, Hilchos Ma'achalos Assuros* 4:8-9.

5. The *Talmud* does in fact find an explanation. At the onset of a festival, the *treifah* mother was fit for human use, albeit not for human consumption, for *treifah* meat can be fed to dogs. Thus the animal was not *muktzeh* when the festival began. An unhatched egg close to hatching time, however, is neither intended nor fit to be fed to a dog. Thus, it is *muktzeh* at the onset of a festival. See the Alter Rebbe's *Shulchan Aruch* 498:10.

שנולד ביו"ט אסור, אלא שלא מצא לזה טעם בהשגה דבינה כו'. הרי שאפשר להיות חכ' בלא בינה, ובינה בלא חכ' כו'. והיינו מפני שהם כחות מיוחדים, שיש לכ"א מקור מיוחד בפ"ע, דחכ' שרשה ב⁷⁰ ממזל ונוצר¹³⁰, ובינה ממזל ונקח¹³⁰, שהם

ומכל מקום לא הדר בו	Nevertheless, he did not retract his position, ⁶
מצד חיוב חכמתו דאפרוח שנולד ביום טוב אסור	because his <i>Chochmah</i> , intuitive insight, mandated that a chick hatched on a festival is forbidden to be eaten.
אלא שלא מצא לזה טעם בהשגה דבינה כו'.	He was merely unable to find a rational explanation at the level of <i>Binah</i> .
הרי שאפשר להיות חכמה בלא בינה	This example shows the possibility of <i>Chochmah</i> existing without <i>Binah</i> , i.e., it is possible to have a firm perception of a concept, without being able to back it up with logical explanation.
ובינה בלא חכמה כו'.	Similarly, <i>Binah</i> can exist without <i>Chochmah</i> . As mentioned before, a person can develop the germ of an idea that he heard from someone else.
והיינו מפני שהם כחות מיוחדים	This is possible because <i>Chochmah</i> and <i>Binah</i> are distinct faculties,
שיש לכל אחד מקור מיוחד בפני עצמו,	each one having a separate source.
That source is described as a <i>mazal</i> , a term derived from the word <i>nozeil</i> , which means "flow," i.e., a lofty source from which spiritual vitality flows to lower realms.	
דחכמה שרשה ממזל ונוצר	<i>Chochmah</i> originates ⁷ in the <i>mazal</i> of <i>notzer</i>
ובינה ממזל ונקח	and <i>Binah</i> in the <i>mazal</i> of <i>venakeh</i>
שהם ב' מקורים מיוחדים זה מזה כו'.	— these being two distinct sources.

6. Note that most of the halachic authorities rule according to the view of Rav. See commentaries of *Ran* and *Rosh*; *Hassagos* of the *Raavad* on the commentary of R. Zerachiah Halevi; R. Zerachiah Halevi on *Sukkah* 7a; *Kanfei Yonah* (by R. Menachem Azariah of Fano) 4:13; end of *Yonas Eilem*; *Kuntreis Shivrei Luchos*. However, *Tosafos* (*Bava Basra* 62a, s.v. *U'Modeh*) is of the opinion that Rav retracted from his previous stand. See the footnote at end of the *maamar* entitled *Ki Menaseh*, *Sefer HaMaamarim* 5708, p. 102.

7. See *Etz Chayim* 14:3, 16:6.

ב' מקורים מיוחדים זמ"ז כו'¹³¹. ובאמת הם הפכים זמ"ז, דנוצר הוא לשון שמירה, כמ"ש בתו"א ד"ה מראהם ומעשיהם¹³², והיינו העדר ההתפשטות, והוא בחי' אין כו', ומזל ונקה הו"ע ועושה^{מח} חסד, שהוא בחי' העשי' וההתפשטות לעשות בחי' יש דוקא כו'. וזהו"ע המשכת ב' המדריגות דחכ' ובינה שנמשכים מהמזלות דנוצר ונקה,

Notzer and *venakeh* are two of the Thirteen Attributes of Mercy alluded to in *Shmos* 34:6-7. Those verses praise G-d for “*preserving (notzer)* kindness” “and *cleansing (venakeh)*.” The Thirteen Attributes of Mercy represent qualities above the world of *Atzilus*. From these attributes, are derived the *Sefiros* of *Chochmah* and *Binah* in *Atzilus*.

ובאמת הם הפכים זה מזה, **In truth, not only are they separate qualities; they are actually the opposite of one another.**

דנוצר הוא לשון שמירה The meaning of *Notzer* is “preserves,”

כמו שכתוב בתורה as stated in *Torah Or*, in the *maamar* entitled
אור דיבור המתחיל *Mareihem U'Ma'aseihem*.⁸
מראהם ומעשיהם,

והיינו העדר ההתפשטות This term connotes a lack of expansion,

והוא בחינת אין כו'. *ayin* (“non-existence”).

ומזל ונקה הוא ענין The *mazal* of *venakeh* (“cleanses”) is related to
ועושה חסד “doing⁹ kindness,”¹⁰

שהוא בחינת העשי' a form of action, involving expansion in order to
וההתפשטות לעשות create an entity that does exist independently (a
בחינת יש דוקא כו'. *yesh*).

וזהו ענין המשכת ב' Thus, *Chochmah* and *Binah* flow from sepa-
המדריגות דחכמה rate sources, the *mazalos* of *notzer* and *venakeh*
ובינה שנמשכים respectively,
מהמזלות דנוצר ונקה

8. *Torah Or*, p. 69b.

9. *Imrei Binah, Shaar HaKerias Shema*, ch. 59, p. 55ff.

10. *Shmos* 20:6.

דחכ' הוא המשכת בחי' אין וביטול, והיינו לעשות מיש לאין, דלכן נק' כח מה, שהוא בחי' מה בעצם, שהחכ' עצמה היא בבחי' מהות ביטול, וזהו שהיא רק בבחי' נקודה א', שהוא ענין העדר ההתפשטות כו', ופועל בחי' הביטול בכל דבר. וזהו שהחכ' נק' ראי', איזהו חכם הרואה את הנולד¹³³, שרואה בכל דבר איך שהוא נולד מאין¹³⁴, ועי"ז

דְּחַכְמָה הוּא הַמְשָׁכַת
בְּחִינַת אֵין וּבִיטוּל *Chochmah draws down the aspects of ayin, “nothingness,” and bittul (“self-nullification”),*

וְהֵינּוּ לַעֲשׂוֹת מִיֵּשׁ לְאֵין *that transform a yesh, an entity that feels its self-hood, into an ayin, “nothingness.”*

דְּלָכֵן נִקְרָאת פַּח מָה, *Hence, Chochmah is called koach mah¹¹ i.e., the word חכמה shares the same letters as מה, (“the power of mah”).*

שֶׁהוּא בְּחִינַת מָה בְּעַצְמָם *For it is essentially “mah,” even as it exists, it is a nonentity.*

Mah means “what.” A person asks “What?,” when he is unable to define an entity or situation. Similarly, *Mah* represents a faculty above intellect. This non-intellectual quality characterizes *Chochmah* as a whole. Moreover, as reflected by the expression, “the power of *Mah*,” *Chochmah* brings about *bittul* in the levels below it.

שֶׁהַחֲכָמָה עֲצָמָהּ הִיא
בְּחִינַת מַהוּת בִּיטוּל, *Chochmah itself is the epitome of bittul*

וְזֶהוּ שֶׁהִיא רֶק
בְּחִינַת נִקְוֶדָה א' *and therefore exists only as a single point,*

שֶׁהוּא עֲנִין הַעֲדִיר
הַהִתְפָּשְׁטוּת כו', *which lacks expansion beyond itself.*

וּפּוֹעֵל בְּחִינַת
הַבִּיטוּל בְּכָל דָּבָר. *Similarly, it brings about bittul in all things.*

וְזֶהוּ שֶׁהַחֲכָמָה
נִקְרָאת רְאִיָּה, *Accordingly, Chochmah is identified with “seeing.”*

11. Zohar III, 28a, 34a, 235b. See also Rabbi Y. Wineberg, *Lessons in Tanya*, I, p. 254-5.

נמשך בחי' הביטול כו'. ובד"כ הוא בחי' ראיית המהות, ראיית עצם הדבר. וע"י ראיית העצם נעשה בחי' הביטול במציאות דוקא, וכמו הרואה את המלך כו',¹³ וכמ"ש במ"א באורך בהפרש בין ראי' לשמיעה מט' כו'. וזה גם בנקודת ההשכלה דחכ' גם

איזהו חכם הרואה
את הנולד,
As our Sages say:¹² **"Who is a wise man (*chocham*)? — He who sees what will come about."**¹³ Literally, our Sages are teaching that a wise man sees the consequences of his conduct. However, the wording they use implies a further concept,

שרואה בכל דבר איך
שהוא נולד מאין,
that a *chocham* sees how all things come into being from nothingness.¹⁴

ועל ידי זה נמשך
בחינת הביטול כו'.
This wisdom leads to *bittul*. When a person sees that existence is fundamentally non-being, he no longer sees himself as important. Instead, he understands that he was brought into being for a Divine purpose.

Similarly, when speaking about a particular idea or concept,

ובדרך כלל הוא
בחינת ראיית המהות
ראיית עצם הדבר.
as a whole, *Chochmah* is identified with the capacity to see the essence of the matter, what the idea or concept really is.

ועל ידי ראיית העצם
נעשה בחינת הביטול
במציאות דוקא,
Seeing the essence leads to the absolute nullification of one's being. When wrapped up in the essence of a matter, one loses self-consciousness.

וכמו הרואה את המלך כו',
For example, when one sees a king, the sight of him causes one to lose all sense of self, for seeing leaves a very powerful impact on the viewer,

וכמו שכתוב במקום
אחר באורך בהפרש
בין ראייה לשמיעה כו'.
as is explained elsewhere at length, regarding the difference between seeing and hearing.¹⁵ Just as this is true regarding physical sight, it applies with

12. *Tamid* 32a.

13. *Nolad*, translated as "come about," literally means "born."

14. *Tanya*, ch. 43.

15. See *Torah Or*, beginning of *Parshas Mishpatim* p. 75a-b; the series of *maamarim* entitled *VeKachah*, 5637, chs. 33 and 57; and other sources.

כמו שבאה בבחי' שכל גלוי דחכ', ה"ה למעלה מבחי' שמיעה, שנראה ונגלה בה בחי' המהות כו'. וזהו"ע מזל ונוצר, שהוא המשכת בחי' האין וביטול כו'. ובינה נמשך ממזל ונקה, שהוא לעשות ההתפשטות בבחי' ישות דוקא, והו"ע ההשגה

regard to "seeing" a concept with the "eyes of *Chochmah*." The person is absorbed in the idea and loses his sense of self. This is true

וְזֶה גַם בְּנִקְוֹדָת הַשְּׂכָלָה דְּחֻכְמָה, even regarding the point of *Chochmah*,

גַּם כְּמוֹ שֶׁבָּאָה בְּבְחִינַת שְׂכָל גָּלוּי דְּחֻכְמָה, the level when an idea has already become conceptualized and revealed within *Chochmah*.¹⁶

הָרִי הִיא לְמַעְלָה מִבְּחִינַת שְׁמִיעָה It is still above the level of hearing which is associated with *Binah*.¹⁷ Through the power of *Binah*, a person brings an idea into his own conceptual framework, integrating it within his existing understanding. By contrast, even the defined levels of *Chochmah* require a person to rise above his previous understanding and identify with the idea as it is, because

שֶׁנִּרְאָה וְנִגְלָה בָּהּ בְּחִינַת הַמָּהוּת כו'. in the point of *Chochmah*, the essence of the matter is apparent and revealed in it. Therefore, it produces *bittul*.

וְזֶהוּ עֲנִין מִזֵּל וְנוֹצֵר This comes as a result of the fact that *Chochmah* derives from the *mazal notzer*,

שֶׁהוּא הַמְּשַׁכֵּת בְּחִינַת הָאֵין וְבִיטוּל כו'. which draws down *ayin* and *bittul*.

16. In chs. 23 and 25, the Rebbe Rashab speaks of three levels, a higher level which is merely an elusive lightning flash, the essence of *Chochmah*, which is a defined point, and the tendency of *Chochmah* to flow into *Binah*. Not only does a person lose self-consciousness and become absorbed in the concept on the highest level of *Chochmah*, the lightning flash, this is true, even regarding the second level, the point of *Chochmah*.

17. In *Chassidus (Torah Or, p. 45b, et al.)*, it is explained that hearing is possible even from a distance. The abstract implication of the concept is that hearing does not produce the same effect in a listener as seeing something from up close does for an observer. The listener is not absorbed and impacted to the same degree. Similarly, understanding a concept through the power of *Binah* does not impact a person to the same degree as its initial perception on the level of *Chochmah*.

בריבוי פרטים ובאורך ורוחב כו', ובא אור המושכל במורגש בתפיסא דוקא כו' (ויש בזה יתרון מה שהוא בחי' פנימי יותר, והחיות והתענוג מהענין האלקי המושג במוחו בא בהתגלות במורגש בפנימיותו כו'. משא"כ בבחי' חכ' שהוא בבחי' העלם בדקות כו'), וזהו"ע מזל ונקה, המשכת בחי' היש כו'. ונמצא דבחי' חו"ב, וגם מקור המשכתם שהן המזלות דנוצר ונקה, הם הפכים זמ"ז, ולכן אפשר להיות חכ' בלא

ובינה נמשך ממזל ונקה	By contrast, <i>Binah</i> derives from the <i>mazal</i> of <i>venakeh</i> ,
שהוא לעשות ההתפשטות בבחינת ישות דוקא	whose function is specifically expansion, to create a <i>yesh</i> i.e., an entity with an existence of its own.
והוא ענין השגה בריבוי פרטים ובאורך ורוחב כו'.	It entails understanding the numerous details of a subject in all its length and breadth.
ובא אור המושפל במורגש בתפיסא דוקא כו'.	The light of the concept is grasped consciously. The person feels it and lives with it; it is now his idea. ¹⁸
(ויש בזה יתרון מה שהוא בבחינת פנימי יותר)	(There is a certain advantage in this, inasmuch as it is internalized to a greater extent. ¹⁹)
והחיות והתענוג מהענין האלקי המושג במוחו	Through <i>Binah</i> , the vitality and delight in the conception of the Divine idea that one grasps with one's mind
בא בהתגלות במורגש בפנימיותו כו'.	are revealed consciously within oneself; the person feels that he has grasped the idea and that energizes him and gives him pleasure.
מה שאין כן בבחינת חקמה שהוא בבחינת העלם בדקות כו')	This is not true on the level of <i>Chochmah</i> ; on that level, the vitality and the pleasure are concealed and subtle.)

18. In *Chochmah*, the person is overwhelmed by the idea; he lives in it. By contrast, in *Binah*, as he exists in a settled state, he internalizes the idea and makes it part of his own understanding.

19. On one hand, *Chochmah* and the power of sight identified with it make a more powerful impression on a person, touching him deeply. Conversely, however, *Binah* and hearing integrates a concept into the person's own conceptual framework, enabling it to be part of him.

בינה, ובינה בלא חכ', מפני שיש לכ"א מקור מיוחד, ובפרט שהם הפכים זמ"ז כו' כנ"ל. ומ"מ, ע"פ הרוב, הרי נקודת החכ' באה לידי השגה בבינה, זהו מצד ההתכללות דחו"ב שהם מתכללים זע"ז (וכ"ה במקורם במזל ונוצר ונקה, שמתכללים זע"ז כו').

וְזֶהוּ עֲנִין מְזַל וְנִקְהָה This comes as a result of *Binah* being derived from the *mazal of venakeh*, which brings about *yesh*.
הַמְשַׁכֵּת בְּחִינַת הַיֵּשׁ כו'.

וְנִמְצָא דְבִחִינַת Thus, *Chochmah* and *Binah*
חֻכְמָה וּבִינָה

וְגַם מְקוֹר הַמְשַׁכְתָּם שֶׁהֵן — as well as their respective sources, the *mazalos* of *notzer* and *venakeh* —
הַמְזֻלֹת דְּנוֹצֵר וְנִקְהָה

הֵם הֶפְכִּים זֶה מִזֶּה are the antithesis of each other.

וְלֵכֵן אֶפְשָׁר לְהִיוֹת *Chochmah* can therefore exist without *Binah*, and
חֻכְמָה בְּלֹא בִינָה *Binah* without *Chochmah*,
וּבִינָה בְּלֹא חֻכְמָה

מִפְּנֵי שֶׁיֵּשׁ לְכֹל אֶחָד for each one has a unique and specific source.
מְקוֹר מִיּוֹחַד,

וּבִפְרָט שֶׁהֵם הֶפְכִּים זֶה This is particularly true since they are opposite of
מִזֶּה כו' כְּנֻזָּר לְעֵיל. one another, as previously mentioned.

וּמִכָּל מְקוֹם עַל פִּי הָרֹב Nevertheless, the point of *Chochmah* usually
הָרִי נְקוּדַת הַחֻכְמָה בָּאָה comes to be understood through *Binah*,
לִידֵי הַשְׁגָּה בְּבִינָה

זֶהוּ מִצַּד הַהִתְכַּלְלוֹת for *Chochmah* and *Binah* incorporate each other.
דְּחֻכְמָה וּבִינָה שֶׁהֵם
מִתְכַּלְלִים זֶה עִם זֶה

(וְכֵן הוּא בְּמְקוֹרָם) (This too is the case with their sources, the
בְּמִזְל וְנוֹצֵר וְנִקְהָה *mazalos* of *notzer* and *venakeh*;

שֶׁמִּתְכַּלְלִים זֶה עִם זֶה כו'). they incorporate one another.)

קיצור. חו"ב יכולים להיות זה בלא זה. לכ"א מקור מיוחד מזל נוצר ונקח. חו"ב ומקוריהם הפכים זמ"ז, ובכ"ז מתכללים זע"ז.

Summary: קצור.

- חֲכָמָה וּבִינָה יְכוּלִים לְהִיטֵּת זֶה בְּלֹא זֶה. *Chochmah and Binah are separate and distinct potentials that can exist without one another.*
- לְכָל אֶחָד מִקּוּר מִיּוֹחַד מִזֵּל נּוֹצֵר וְנִקָּח. *Each has a separate source, the mazalos of notzer and venakeh.*
- חֲכָמָה וּבִינָה וּמִקּוּרֵיהֶם הֶפְכִּים זֶה מִזֶּה, *Chochmah and Binah – and their sources – are the antithesis of each other.*
- וּבְכָל זֶה מִתְּפַלְלִים זֶה עִם זֶה. *Nevertheless, they incorporate each other.*

מה) ראה ע"ד מ"ש לקמן באמרי בינה שער הק"ש פנ"ו ואילך. ד"ה וביום הביכורים רנ"ד [סה"מ תרנ"ד ע' רפ"ו ואילך].

מו) עיי"ש דרוב הפוסקים פסקו כרב. וראה שם בר"ן, רא"ש, השגות הראב"ד על הרז"ה, רז"ה בסוכה (ז' א') בס' כנפי יונה — להרמ"ע — ח"ד ס' י"ג, יונת אלם בסופו, קונטרס שברי לוחות. ועוד. ופליגי אתוד"ה ומודה (ב"ב ס"ב, א'). — וראה הערה בסד"ה כי מנסה, תש"ח (נדפס בקונטרס נג) [סה"מ תש"ח ע' 102].

מז) ראה ע"ח שער י"ד ספ"ג, שט"ז פ"ו.

מח) אמרי בינה שער הק"ש פנ"ט.

מט) ראה תו"א ר"פ משפטים. המשך וככה תרל"ז פל"ג ופנ"ז. ועוד.

129) ראה מאמרי אדמו"ר הזקן על מארז"ל ס"ע ז ואילך. תקע"א ע' עה. אגרותקודש אדמו"ר מהורש"ב ח"ב ע' תתקח ואילך. סה"מ תרמ"ו ע' שס ואילך. המשך תרס"ו ע' קה ואילך. סה"מ עטר"ת ע' תריג ואילך. תרפ"א ע' שלב ואילך. תרפ"ה ע' סב ואילך. תרפ"ב ע' רכד. ע' תטו ואילך. ע' תלט ואילך. ע' תסה ואילך. תרפ"ו ע' קצו ואילך. תרפ"ט ע' 129 ואילך. תרצ"א ע' שלט ואילך. תרצ"ב ע' תח ואילך. תרצ"ז ע' 182. ס"ע 270 ואילך. תרח"ץ ע' ע ואילך.

130) תשא לד, ז (ושם: נוצר).

131) ראה מאמרי אדמו"ר הזקן תקע"א שם. מאמרי אדמו"ר האמצעי דברים ח"א ע' רכו ואילך. סה"מ תרמ"ז ע' צ ואילך. תרפ"ב שם.

132) תו"א יתרו סט, סע"ב.

133) תמיד לב, א.

134) תניא פמ"ג (סא, ב).

135) סה"מ תרנ"ט ע' קלח ואילך. וש"נ.

💡 POINTS TO PONDER 💡

♦ Pleading the 5th

The Amora Rav was once stumped with a challenge on his Halachic ruling, and despite his silence, the Halacha still follows his view. Is silence always admission?

♦ The Principals Office

Everytime I was there, my knees would shudder and I couldn't get a word in. But somehow the fear I knew I would feel, was never enough to stop me from making trouble till I was back again. Why the disconnect?

♦ *What insight can you glean from Heichaltzu chapter 24?*



