

LESSONS IN קונטרס
החלוצ

A TREATISE ON AHAVAS YISRAEL
BY THE REBBE RASHAB

PUBLISHER'S FOREWORD

Our Sages state¹ that Yisro, Moshe's father-in-law, was so named "because he added a passage (*yiser parshah*) to the Torah, [i.e., the passage beginning] *Ve'atah sechezeh*, 'You shall appoint....'"

The question has been raised: Yisro started speaking to Moshe before offering the suggestion, "You shall appoint...." He asked him: "Why are you sitting alone?" and offered severe words of critique, "Both you and the people will wither." Why then is he credited only with the passage beginning *Ve'atah sechezeh*?

In resolution, it is explained that until he offered a positive suggestion, he had not added anything to the Torah. His recognition of the problem was important. However, had he only pointed out the difficulty and offered criticism, his contribution would have been sorely incomplete.

There is a common saying, "The knowledge of the disease is half the cure." That is true, because if you recognize a disease and understand it, you can treat it. But still, it is only half the cure. There has to be a positive therapeutic remedy to actually provide the cure.

Similar concepts apply concerning *Kuntreis Heichaltzu*. The first seventeen chapters focus primarily on *yeshus* and baseless hatred, identifying these faults with the *kelipah* of Midian and explaining how harmful these qualities can be both to a person and to a community. In doing so, the Rebbe Rashab identified the disease. However, he does not end the *kuntreis* on this note, but rather continues for another fifteen+ chapters, providing the cure by explaining the oneness inherent to G-d's name *Havayah* and how identifying with that oneness can produce all-inclusive harmony.

To put it bluntly: It is not enough to point out the existence of *yeshus* and disunity. And calling for *achdus* and *ahavas Yisrael* is only a starting point. It is necessary to understand and apply the inner dynamics that lead to unity.

1. *Rashi*, *Shmos* 18:1, based on the *Mechilta* to this verse; *Shmos Rabbah* 27:8; *Midrash Tanchuma*, *Parshas Yisro*, sec. 4; *Sifri* and *Rashi* to *Bamidbar* 10:29, et al.

In this vein, it is significant to note that close to 40 years ago, when Sichos in English originally thought of translating and publishing *Heichaltzu*, we intended to translate only the first 17 chapters. It was our feeling that the concepts explained in these chapters would resonate within our readers and motivate a desire for change. The Rebbe received the suggestion to translate and publish the text very positively. However, he instructed us to produce a *davar shalaim*, “a complete entity,” by including the last chapters.

Our hope is that the following chapters in *Heichaltzu* will contribute to the purpose of spreading unity in our community, and, furthermore, produce ripple effects that lead to change throughout the world at large, including the ultimate change, the coming of *Mashiach* and the peace and harmony that he will introduce.

Sichos In English

Rosh Chodesh Elul, 5780

* We will בעז"ה be publishing weekly installments of the maamar. If you would like to receive these texts, contact us via email sichosinenglish@gmail.com or WhatsApp 917-868-6509.

These weekly publications can be sponsored to honor a loved one, a Yortzeit or a simcha by contacting us at sichosinenglish@gmail.com.

יה) ולהבין ביאור הדברים הנ"ל איך שקליפת מדין הוא ההיפך והמנגד לשם ה', צ"ל תחלה ענין האחדות דשם הוי'. דהנה ידוע ההפרש בין שם הוי' לשם אלקים⁹⁴. דשם אלקים הוא מקור ההתחלקות, ולכן נאמר בשם אלקים

— 18 —

This chapter begins the second portion of *Kuntreis Heichaltzu*. In the first portion, the Rebbe Rashab explained the negative qualities associated with *yeshus* that lead to baseless hatred. In this portion, the Rebbe focuses on G-d's oneness. He begins the discussion of this subject by explaining the contrast between G-d's names *Havayah* and *Elokim*.

וְלִהְיוֹת בְּאוֹר הַדְּבָרִים
הַנִּזְכָּרִים לְעֵיל In order to better understand the above discussion

אֵיךְ שְׁקִלְפַת מִדְיָן הוּא
הַהֶפֶךְ וְהַמִּנְגֵּד לְשֵׁם ה', of how the *kelipah* of Midian is the antithesis and
opponent of G-d's name *Havayah*,

צָרִיךְ לְהִבִּין תְּחִלָּה עֲנִין
הָאֶחָדוּת דְּשֵׁם הוִי'. one must first understand the concept of unity
inherent in that Divine name.

דִּהְיָה יָדוּעַ הַהֶפְרָשׁ בֵּין
שֵׁם הוִי' לְשֵׁם אֱלֹקִים. The difference between the name *Havayah* and
the name *Elokim* is well known.¹

When speaking of the different names of G-d, our Sages² quote G-d as saying, "I am called according to My actions," i.e., each of the different names reflect the manner in which a given Divine attribute manifests and expresses itself.

In a more general sense, *Chassidus* differentiates between G-d's name *Havayah*, which it identifies with G-dliness of an utterly transcendent nature, and His name *Elokim*, which it identifies with the G-dliness that permeates the world, bringing it into being, and granting it life.

דְּשֵׁם אֱלֹקִים הוּא
מִקּוֹר הַהִתְחַלְקוּת The name *Elokim* is the source of differentiation
in creation,

וְלָכֵן נֶאֱמַר בְּשֵׁם
אֱלֹקִים לְשׁוֹן רַבִּים for which reason it appears in the plural form,

1. With regard to the concepts mentioned below, see *Torah Or*, p. 56b.

2. *Shmos Rabbah* 3:6.

לשון רבים, כמו אלקים קדושים הוא⁹⁵, אשר נגלו אליו האלקים⁹⁶, ולכאורה מה שייך באלקות רבים ח"ו. אך הענין הוא, דאלקים הוא בחי' הכח והחיות האלקי שנמשך בנבראים להוותם ולהחיותם כו', ויש ריבוי כחות אלקי' המהווה ומחי'

The singular form for this name of G-d is אלקה, *Elokah*. However, far more frequently, the *Tanach* and our prayers use the term אֱלֹקִים, *Elokim*.

כְּמוֹ אֱלֹקִים קְדוֹשִׁים הוּא for example,³ *Elokim kedoshim hu* ("He is a Holy G-d"), and⁴ *niglu eilav HaElokim* ("G-d was revealed to him").

In these verses, the adjectives and the verbs used in connection with G-d's name *Elokim* employ a plural form.

וְלִכְאוּרָה מַה שֵׁיךְ בְּאַלְקוּת רַבִּים חָס וְשָׁלוֹם. The question, however, arises: **How is it possible to ascribe, Heaven forbid, plurality to G-d?**

When listing his fundamental principles of faith, *Rambam* mentions G-d's oneness as the second principle.⁵ The oneness of G-d is so fundamental to faith because the very definition of G-d is that He is True Existence. Now, there cannot be two entities that are True Existence. As such, the concept of plurality is antithetical to the very definition of G-d.

Moreover, as *Rambam* explains there, that oneness cannot be compounded, because a union of two entities is not true oneness. Since the entities are fundamentally distinct, even when they are combined, their differences are apparent.

אָף הָעֲנִיָּן הוּא The concept can be explained as follows:

דְּאַלְקִים הוּא בְּחִינַת הַכֹּחַ וְהַחַיּוּת הָאֱלֹקִית The name *Elokim* refers to the Divine power and vitality

שֶׁנִּמְשָׁךְ בְּנִבְרָאִים לְהוֹתֵתָם וּלְחַיֵּתָם כו', that is drawn down to created beings to bring them into existence and give them life.

3. Yehoshua 24:19.

4. Bereishis 35:7. Note Rashi's commentary to that verse, which states that only G-d's names *Elokim* and *A-donai* use plural forms.

5. *Rambam's* commentary to the Mishnah, introduction to *Sanhedrin*, ch. 10.

ריבוי הנבראים כו'. וכמו שאנו רואים⁹⁴ למטה בנבראים שיש בהם ריבוי ההתחלקות מאד, וכמ"ש⁹⁷ מה רבו מעשיך הוי', שיש ריבוי מיני נבראים, ובד"כ נחלק לד' מינים דצח"מ, ובד"פ יש בכל אחד ריבוי פרטים, שיש כמה מיני דומם, מן אבנים פשוטים עד אבנים טובים המאירים, וכן יש ריבוי מיני צומח, עשבים ודשאים ותבואות

וְיֵשׁ רַבּוּי כְּחוֹת אֱלֹקִיִּים הַמְהִינָה וּמְחִינָה רַבּוּי הַנִּבְרָאִים כו'. There are many expressions of Divine power that bring into existence and give life to the multitude of created beings.

וְכִמּוֹ שֶׁאָנוּ רוֹאִים לְמַטָּה בְּנִבְרָאִים As we see, the created beings in the physical world here below⁶

שֶׁיֵּשׁ בָּהֶם רַבּוּי הֶהָתַחֲלָקוֹת מְאֹד are characterized by extensive particularization.

וְכִמּוֹ שֶׁכְּתוּב מֶה רַבּוּ מַעֲשֵׂיךָ הוִי' Thus, King David exclaimed,⁷ "How manifold are Your works, O G-d,"

שֶׁיֵּשׁ רַבּוּי מִיְּנֵי נִבְרָאִים, marveling in wonderment at the multitude of types of created beings.

וּבְדֶרֶךְ כָּל נִחְלָק לְד' מִיְּנֵים דוֹמָם צוּמָח חַי מְדַבֵּר Generally speaking, the created beings are divided into four broad categories: inanimate matter, plants, animals, and humans.

וּבְדֶרֶךְ פָּרֵט יֵשׁ בְּכָל אֶחָד רַבּוּי פְּרָטִים, More particularly, each of these categories contains many individual elements.

שֶׁיֵּשׁ כְּמֶה מִיְּנֵי דוֹמָם For example, there are many different types of inanimate objects,

מִן אֲבָנִים פְּשׁוּטִים עַד אֲבָנִים טוֹבִים הַמְאִירִים, ranging from simple stones to glittering precious gems.

וְכֵן יֵשׁ רַבּוּי מִיְּנֵי צוּמָח עֲשָׂבִים וְדָשָׁאִים וְתַבּוּאוֹת וּפְרוֹת So too, there is broad diversity within the plant kingdom — herbs, grasses, grains and fruits.

6. The explanations to follow are based on *Torah Or*, p. 56b.

7. *Tehillim* 104:24.

ופירות, וריבוי מינים במין הבע"ח, וכן במין המדבר יש ריבוי פרטים מאד, שכל אחד ואחד חלוק זה מזה, וכמא' 92 אין דעותיהם שוות כו', וכ"ז בנבראים שלמטה. ולמעלה יש עוד ריבוי יותר, כמו במלאכים עליונים שהן בבחי' ריבוי עד אין שיעור כו', וחלוקים זה מזה במעלת ומדרי' הרוחניות שלהם, דבמלאכים, בלתי' החלוק

וְרַבּוּי מִיָּנִים בְּמִין הַבְּעָלִי חַיִּים,	Likewise, there are numerous species in the animal kingdom.
וְכֵן בְּמִין הַמְּדַבֵּר יֵשׁ רַבּוּי פְּרָטִים מְאֹד	In the human race as well, there is a great degree of variation,
שָׁכָל אֶחָד וְאַחַד חָלּוּק זֶה מִזֶּה	for every person is different from another,
וְכִמְאָמַר אֵין דְּעוּתֵיהֶם שְׁוֹת כּו',	as our Sages said, ⁸ "Their minds are not the same."
וְכָל זֶה בְּנִבְרָאִים שְׁלֵמָה.	All this manifold variation exists among the created beings of this world. ⁹
וּלְמַעְלָה יֵשׁ עוֹד רַבּוּי יוֹתֵר,	In the spiritual worlds above, there is even greater multiplicity.
כְּמוֹ בְּמַלְאָכִים עֲלִיוֹנִים שֶׁהֵן בְּבַחֲיִנַת רַבּוּי עַד אֵין שְׁעוֹר כּו'	The heavenly angels, for example, are numerous beyond measure,
וְחִלּוּקִים זֶה מִזֶּה בְּמַעְלָת וּמְדִרְגַּת הַרוּחָנִיּוֹת שֶׁלָּהֶם.	each distinguished from another by their individual spiritual qualities and levels.
דְּבִמְלָאָכִים בְּלִתִּי הַחֲלּוּק בְּמִדְרָגָתָן	For regarding angels, if not for their differences in level, ¹⁰
אֵינוֹ שֶׁיֵּד בָּהֶם הַתַּחֲלָקוֹת כּו'.	there would be nothing to distinguish one from another. ¹¹

8. Berachos 58a.

9. "This world" and later "the physical world" are being used as translations of the Hebrew, לְמַטָּה, *lematah*, that literally means, "below."

10. See Rambam, *Hilchos Yesodei HaTorah* 1:7, 2:5; *Moreh Nevuchim* 2:4; *Sefer HaIkkarim*, Discourse 2, ch. 12.

11. See Rambam, *Hilchos Yesodei HaTorah* 2:3, who speaks of "Creations which have form, but no matter at all; [for example,] the angels, for the angels do not possess bodies or corporeal being, but rather are forms which are separate from

במדריגתן, אינו שייך בהם התחלקות כו'. דבנבראים שלמטה, הגוף שלהם שנתפס כגדר מקום, הוא המחלקם, אבל במלאכים שהגוף שלהם אינו בגדר מקום ממש, וא"כ מי הוא המחלקם להיות שנים כו', אלא שההתחלקות במדרי' הרוחניות שלהם זהו המחלקם כו'. (וי"ל דבחי' מקום יש גם בעולמות עליונים הרוחניים, וכידוע

דבנבראים שְׁלֵמָה With regard to the created beings in the physical world,

הגוף שֶׁלָּהֶם שְׁנֵתֶפֶס בְּגֵדֶר מקום הוא הַמַּחְלֵקֶם, it is their bodies, which are measurable in terms of space, that separate and distinguish them one from the other, because no two entities can exist in the same space.

אָבֵל בְּמֵלָאכִים שֶׁהַגּוֹף שֶׁלָּהֶם אֵינוֹ בְּגֵדֶר מְקוֹם מִמָּשׁ However, the bodies of angels bear no relation to the dimension of space as we know it.

וְאִם כֵּן מִי הוּא הַמַּחְלֵקֶם לְהִיּוֹת שְׁנַיִם כו'. If so, what separates them one from the other?

אֲלֹא שֶׁהַתַּחֲלֻקוֹת בְּמִדְרָגוֹת הָרוּחָנוּת שֶׁלָּהֶם זֶהוּ הַמַּחְלֵקֶם כו'. In resolution, it is the variations in their spiritual levels that distinguishes them, i.e., the distinctions between the angels are entirely abstract and spiritual.

After making that statement, the Rebbe Rashab proceeds to explain that it can be said that there is also an abstract spatial frame of reference in which the angels are distinguished from each other.

(וַיֵּשׁ לוֹמַר דְּבַחֲנִית) [It is possible to say that there is a form of "space" in the lofty spiritual worlds as well.]
מְקוֹם יֵשׁ גַּם בְּעוֹלָמוֹת
עֲלִיּוֹנִים הָרוּחָנוּתִים

each other." (The term "form" *Rambam* uses has a meaning similar to "spiritual level," as used by the Rebbe Rashab here, i.e., the spiritual attribute with which they are identified.)

Although there are several verses (e.g., *Tehillim* 104:4) that appear to indicate that the angels have bodies, *Rambam* explains that the verses are merely analogies. Nevertheless, others (*Emunah VeTorah* commenting on *Rambam*, loc. cit.; *Emek HaMelech*, *Shaar* 17, ch. 7, et al.) explain that the angels do have bodies. However, their bodies are of an entirely different nature than matter as we know it. The Alter Rebbe follows this approach in *Likkutei Torah*, *Devarim*, p. 98d. This is the understanding on which the Rebbe Rashab develops the concept included in the bracketed paragraphs that follow.

דשרשלא ומקור המקום הוא בחי' מל' דאצי', וא"כ יש בחי' מקום בעולמות בי"ע. וכשם שהמקום דלמטה נתפס בגדר הגבול לפי אופן הגבול דעשי' הגשמיות שהוא גבול ממש, כמו"כ המקום שלמעלה, כמו בעולם היצירה¹², נתפס ג"כ בגדר גבול לפי אופן הגבול דיצירה כו'. וא"כ גופות¹³ המלאכים, הגם שהם מהיסודות הדקים שהן

וְכִידוּעַ דְּשִׁרְשׁ וּמִקּוּר
הַמָּקוֹם הוּא בְּחִינַת
מַלְכוּת דְּאַצִּילוּת, As is well-known,¹² the spiritual root and source
of space is *Malchus* of *Atzilus*.

וְאִם כֵּן יֵשׁ בְּחִינַת
מָקוֹם בְּעוֹלָמוֹת בְּרִיָּאָה
יְצִירָה עֲשִׂיָּה. Hence, there is also a form of space in the lower
worlds of *Beriah*, *Yetzirah* and *Asiyah* that derive
from *Malchus* of *Atzilus*.

וְכַשֵּׁם שֶׁהַמָּקוֹם דְּלַמָּטָה
נִתְפָּס בְּגֵדֶר הַגְּבוּל Just as “space” in this physical world is defined
in terms of an object’s boundaries or limitations,

לְפִי אִפֵּן הַגְּבוּל
דְּעֲשִׂיָּה הַגִּשְׁמִיּוֹת
שֶׁהוּא גְבוּל מִמֶּשׁ, according to the limitations that exist in the
physical world of *Asiyah*, i.e., actual, physical
limitation,

כְּמוֹ כֵּן הַמָּקוֹם שְׁלַמָּעֵלָה
כְּמוֹ בְּעוֹלָם הַיְצִירָה so too, “space” in the spiritual worlds,¹³

כְּמוֹ בְּעוֹלָם הַיְצִירָה as, for example, in the world of *Yetzirah*,¹⁴

נִתְפָּס גַּם כֵּן בְּגֵדֶר גְּבוּל לְפִי
אִפֵּן הַגְּבוּל דְּיְצִירָה כו'. is also determined by the nature of “limitation”
in the world of *Yetzirah*.

By definition, a spiritual conception of space is beyond our comprehension. We know things as they exist in our material world. We cannot grasp the nature of a realm of being above that. Nevertheless, to offer somewhat of an analogy, try to picture the “space” of an intellectual concept. And try to picture the spatial differences that separate one intellectual concept from another.

וְאִם כֵּן As a result,

12. See *Tanya*, *Shaar HaYichud VehoEmunah*, ch. 7, p. 163.

13. “The spiritual worlds” is being used as a translation for the Hebrew לְמַעַלָּה, *lemaalah*, that literally means, “above.”

14. This is the world of angels; see the footnote at the end of the *mamaar* entitled *Ki BeChipazon*, 5708, *Sefer HaMaamarim* 5708, p. 158.

אש ורוח, ומה גם בחי' אש ורוח דיצי', מ"מ ה"ה נתפס בגדר מקום דשם כו' (כי גם אש ורוח נתפס למטה בגדר מקום, כי הרוח יש לו שטח. וכמו"כ האש נתפס במקום, וכמו הברק שנראה האש בשטח מקום כו', וכן גם האש היסודי היינו גלגל האש⁹⁸ הוא בגדר מקום כו'⁹⁹), וא"כ י"ל דגופם מחלקם כו'. ומ"מ זאת ודאי שהם מחולקים

גופות המלאכים the bodies of the angels,¹⁵

הגם שהם מהיסודות although they are composed of the more subtle
הדקים שהן אש ורוח, elements of Fire and Air,

וימה גם בחינת אש moreover, of the rarefied and abstract Fire and Air
ורוח דיצי' of Yetzirah,

I.e., we are not speaking about fire and air as they exist in our physical world, but the existence of these elements in a spiritual state.

מכל מקום הרי הוא נתפס are nevertheless bound by the limitations of
בגדר מקום דשם כו'. space insofar as it exists in those realms.

(כי גם אש ורוח נתפס (Fire and air in this world fall within the defini-
למטה בגדר מקום, tion of "space."

כי הרוח יש לו שטח. Air occupies space.

ויכמו כן האש נתפס במקום, Similarly, fire is bound by space,

ויכמו הברק for example, a lightning flash,

שנראה האש באשטח in which the fire is seen within the confines of a
מקום כו', specific area.

וכן גם האש היסודי Similarly, elemental fire, i.e., the sphere of fire,¹⁶
הינו גלגל האש הוא is bound by space. True, this elemental fire is of a
(בגדר מקום כו') totally different nature than fire as we know it. Never-
theless, it does occupy space.)

ואם כן יש לומר Hence, it is possible to say that the very "bodies"
דגופם מחלקם כו', of the angels differentiate one from another.

15. See *Likkutei Torah, Parshas Berachah*, the first *maamar* entitled *Mizmor Shir Chanukas, Devarim*, p. 98a.

16. See *Rambam, Hilchos Yesodei HaTorah* 3:10; *Moreh Nevuchim*, Vol. 2, ch. 30; *Ramban, Bereishis* 1:2; et al., which explain the difference between fire as we know it, and the sphere of fire, i.e. fire as it exists in elemental state.

מצד מעלת ומדרי' רוחניותם כו'). וכמו"כ בנבראים שלמטה, דלכד זאת שהן מחולקים בגופים מחולקים, ה"ה מחולקים מצד החיות שבהם, שבכאו"א יש חיות מיוחד מזולתו. וז"ע חילוקי הקריאות שמות שיש לכאו"א שם מיוחד (וגם בבע"ח, אף גם במין אחד בפרטי הנמצאים שבו, כמו במין הארי' או השור כו', ודאי יש

ומכל מקום זאת ודאי ששהם מחלקים מצד מעלת ומדרגת רוחניותם כו'). **Nevertheless, i.e., regardless of the distinctions resulting from their "bodies," angels are surely distinguished from each other by their varying spiritual qualities.**¹⁷

וכמו כן בנבראים שלמטה **Similarly, the created beings of this world are distinguished from one another.**

דלכד זאת שהן מחלקים בגופים מחלקים **Not only are they differentiated by their bodies being distinct,**

הרי הם מחלקים מצד החיות שבהם **they are also differentiated by the nature of the life-force within them.**

שבכל אחד ואחד יש חיות מיוחד מזולתו. **Each and every created being has a unique life-force, distinct from any other being.**

וזהו ענין חלוקי הקריאות שמות **This accounts for the different names with which they are called,**

שיש לכל אחד ואחד שם מיוחד. **for each created being possesses its own individual name.**¹⁸

(וגם בבצלי חיים) **(Even among animals,**

אף גם במין אחד בפרטי הנמצאים שבו **each individual species has different types,**

כמו במין האריה או השור כו', **for example, there are many types of lions in the lion species and oxen in the ox species.**

17. See *Likkutei Sichos*, Vol. 6, p. 11, that clarifies the distinctions that exist between one spiritual entity and another.

18. As explained in *Tanya, Shaar HaYichud VehaEmunah*, ch. 1, every entity's name reflects its inner life force.

לכא־א צירוף מיוחד המחי' אותו כו'), וידוע¹⁰⁰ דהשם הוא החיות, והיינו שהצירופי אותיות השם הם המחיים את הנברא ההוא כו'. ומשום זה ידע אדם הראשון לקרוא שמות לכל הבהמה והחי' כו'¹⁰¹, שזהו מפני שידע שרש ומקור חיותם, שהם הצירופי

וְדַאי יֵשׁ לְכָל אֶחָד Each and every one of them certainly has its own
וְאֶחָד צִרּוּף מְיֻחָד individual combination of letters which endow it
הַמְחִיָּה אוֹתוֹ כו'). with life.)

G-d created the world through speech, via the Ten Utterances of Creation, beginning,¹⁹ “Let there be light.” In the human realm, through speech, we relate to entities outside of ourselves. There is nothing outside of G-d. However, speech is used as an analogy for creation because it is through such speech that He brings into being a world that feels separate and distinct from Him.²⁰

The letters of these utterances convey the life-force for every entity they bring into being. Although every particular entity is not mentioned in these Ten Utterances, through a unique mystic pattern, the letters of these utterances go through permutations until the letters are configured into the name of a given entity in the Holy Tongue. The name of any created being is the means through which it is brought into being and granted vitality.

וְיָדוּעַ דִּהְשֵׁם הוּא הַחַיּוּת, It is known that the name of an entity constitutes
its life-force,

וְהֵינּוּ שְׁהֻצְרוּפֵי i.e., the combination of the letters of its name
אוֹתוֹת הַשֵּׁם

הֵם הַמְחִיִּים אֶת endow that created being with life.¹⁸
הַנִּבְרָא הַהוּא כו'.

וּמִשּׁוּם זֶה יָדַע אָדָם It is for this reason that Adam, the first man,
הָרִאשׁוֹן לְקְרֹא שְׁמוֹת knew how to name all of the domestic and wild
לְכָל הַבְּהֵמָה וְהַחַיָּה כו', animals.²¹

19. Bereishis 1:3.

20. This constitutes the difference between speech and thought. Thought also represents a connection between a person and entities outside of himself. However, while thinking, the person conceives of those entities in his own mind. Through speech, he addresses them as they exist outside of his being.

Similarly, in the spiritual parallel, there are “worlds of thought,” i.e., lofty realms that exist in “the mind of G-d.” In those realms, there is no conception of existence apart from Him. By contrast, through Divine speech, entities that feel separate are brought into being.

21. Bereishis 2:20. See Bereishis Rabbah 17:4, and the sources mentioned in the following footnote. See also Likkutei Sichos,

אותיות המחיים אותו כו', וכמ"ש במ"א ל'. והצירופים האלה הם הנמשכים משם אלקים, וכידוע דאלקים הוא בחי' עולם הדיבור, ולכן נקרא עיר אלקינו כו'¹⁰², כידוע ומבואר במ"א⁹⁴. וריבוי הצירופים דאותיות הדיבור דשם אלקים, הם המזה ריבוי הכחות האלקי' המהווים ומחיים ריבוי הנבראים, שהם מחולקים זה מזה, מצד

שְׁזָהוּ מִפְּנֵי שְׂדֵעַ He was able to name them because he knew the root
שֶׁלֶשׁ וּמִקּוּר חַיּוּתָם and source of their life-force,
שֶׁהֵם הַצְּרוּפֵי אוֹתוֹת i.e., the combination of letters that endow them
הַמַּחֲיִים אוֹתוֹ כו' with life,
וּכְמוֹ שֶׁכְּתוּב בְּמָקוֹם אֲחֵר. as discussed elsewhere.²²

וְהַצְּרוּפִים הָאֵלֶּה הֵם These different combinations are derived from
הַנִּמְשָׁכִים מִשֵּׁם אֱלֹקִים, G-d's name *Elokim*,
וְכִידוּעַ דְּאֱלֹקִים הוּא for, as is well known, that name of G-d represents
בְּחִינַת עוֹלָם הַדְּבָר the "world of speech."

G-d's name *Elokim* is identified with the *sefirah* of *Malchus*, that in turn is identified with the letters of G-d's speech. These letters serve as the lifeforce of all the created beings of this world.

וְלִכֵּן נִקְרָא עִיר אֱלֹקֵינוּ כו', Accordingly, the source for the manifold and diversified created universe is called "the city of *Elokeinu*,"²³
כִּידוּעַ וּמִבְּאֵר בְּמָקוֹם אֲחֵר. as is well known, and discussed elsewhere.²⁴

וְרִבּוּי הַצְּרוּפִים דְּאוֹתוֹת It is referred to in this manner because the many
הַדְּבָר דְּשֵׁם אֱלֹקִים combinations of the letters of speech stemming
from the name *Elokim*

הֵם הַמְּהִר רַבּוּי הַכּוֹחוֹת are the multitude of G-dly powers which bring
הָאֱלֹקִיִּים הַמְּהוּיִם into being and vitalize the many created beings.
וּמַחֲיִים רַבּוּי הַנִּבְרָאִים

Vol. 15, p. 13ff., translated in *Selections from Likkutei Sichos*, Vol. 1.

22. *Shelah* in his introduction, at end of the section entitled *Bayis Acharon*, p. 14a, in Amsterdam edition; see *Likkutei Sichos*, Vol. 15, p. 13, fn. 2; the series of *maamarim* entitled *Mayim Rabim* 5636, ch. 22; and other sources.

23. *Tehillim* 48:2.

24. See *Torah Or*, p. 29a; *Likkutei Torah, Bamidbar*, p. 12d; *Likkutei Sichos*, Vol. 9, p. 157; et al.

התחלקות החיות, שהם הצירופים, שכל אחד מתהווה מצירוף וחיות מיוחד כו'. והנה כ"ז בשם אלקים, אבל בשם הוי' כתיב¹⁰³ הוי' אחד, שלמעלה מבחי' התחלקות. דדוקא בשם אלקים שהוא המקור המהווה את הנבראים בפועל, וכמ"ש¹⁰⁴ בראשית ברא אלקים, שהוא בחי' כח הפועל בנפעל, שייך שם בחי' התחלקות הצירופים

שְׁהֵם מְחֻלָּקִים זֶה מִזֶּה
מִצַּד הַתְּחַלְקוֹת הַחַיּוֹת

Each created being differs from another because the life-force that endows each one with vitality is distinct

שְׁהֵם הַצִּירוּפִּים i.e., each one's name has a different combination of letters,

שְׁכָּל אֶחָד מִתְּהִיָּה מִצִּירוּף
וְחַיּוֹת מִיָּחִיד כו'.
for every created being is brought into existence by a unique combination of letters of Divine speech; each one representing a different life-force.

וְהֵנָּה כָּל זֶה בְּשֵׁם אֱלֹקִים,
Now, all of these variations have their source in G-d's name *Elokim*.

אָכֵל בְּשֵׁם הוֹי'
כְּתִיב הוֹי' אֶחָד,
By contrast, concerning the name *Havayah*, it is written,²⁵ "*Havayah is One*,"

שְׁלִמְעֵלָה מִבְּחִינַת
הַתְּחַלְקוֹת.
reflecting a unity which transcends the concept of division.

דְּדוּקָא בְּשֵׁם אֱלֹקִים
שֶׁהוּא הַמְּקוֹר הַמְּהִיָּה
אֶת הַנִּבְרָאִים בְּפִעֻלָּה
The distinction into different expressions of Divine energy is relevant only regarding G-d's name *Elokim*, for it is the source which actually brings the created beings into existence.

וְכִמּוֹ שֶׁכְּתוּב בְּרֵאשִׁית
בָּרָא אֱלֹקִים
Thus, the verse describing creation,²⁶ "In the beginning G-d created," refers to G-d using the name *Elokim*.

שֶׁהוּא בְּחִינַת כַּח
הַפּוֹעֵל בְּנִפְעָל
That name of G-d is the activating force present within the world that is brought into being.

שֶׁיֵּיךְ שֵׁם בְּחִינַת
הַתְּחַלְקוֹת הַצִּירוּפִּים
לְהוֹיֹת וּלְהַחְיֹת כו'.
With regard to this Divine source, it is relevant to speak of different combinations of letters to bring the created beings into existence and endow them with vitality.

25. Devarim 6:4.

26. Bereishis 1:1.

להוות ולהחיות כו'. אבל שם הוי' שאינו בגדר מקור לעולמות, וכידוע דמשם הוי' לא הי' אפ"ל התהוות הנבראים בפועל, כ"א ע"י שם אלקים דוקא, ולזאת השם הוי' הוא למעלה מבחי' התחלקות, והוא בחי' הוי' אחד כו'.

קיצור. בנבראים דלמטה וכש"כ דלמעלה, ריבוי ההתחלקות, מצד מקומם ומצד מדריגתם, נמשך משם אלקים. שם הוי' למעלה מהתחלקות.

אָבֵל שֵׁם הוֹי' שְׁאִינוּ בְּגֵדֵר מְקוֹר לְעוֹלָמוֹת, The name *Havayah*, however, is above serving as a direct source of the worlds' existence.

That name reflects G-dliness as it exists above any other conception of existence. There is nothing else but Him. For this reason,

וְכִידוּעַ דְּמִשְׁם הוֹי' אֵל הָיָה אֶפְשָׁר לְהִיּוֹת לֹא הָיָה הַנְּבִרָאִים בְּפִעֵל as is well known,²⁷ the actual creation could not take place directly from the name *Havayah*,

כִּי אִם עַל יְדֵי שֵׁם אֱלֹקִים דִּוְקָא, but only by means of the name *Elokim*.

וְלִזְאוֹת הַשֵּׁם הוֹי' הוּא לְמַעְלָה מִבְּחִינַת הַתְּחַלְקוֹת Therefore, the name *Havayah* is beyond differentiation,

וְהוּא בְּחִינַת הוֹי' אֶחָד כו'. as in the declaration,²⁸ "*Havayah* is one...."

קצור. Summary:

בְּנְבִרָאִים דְּלִמְטָה וְכָל שְׂכָן בְּלִמְעָלָה רְבּוּי הַתְּחַלְקוֹת, There is great differentiation among the created beings of this world, and even more so in the worlds above,

מִצַּד מְקוֹמָם וּמִצַּד מְדִרְגָּתָם, based on the created beings' boundaries brought about by the limitations of space and also their spiritual level.

נִמְשָׁךְ מִשְׁם אֱלֹקִים. These differences derive from G-d's name *Elokim*.

שֵׁם הוֹי' לְמַעְלָה מִהַתְּחַלְקוֹת. By contrast, G-d's name *Havayah* transcends differentiation.

27. Shaar HaYichud VehoEmunah, ch. 4.

28. Devarim 6:4.

- (ל) ראה רמב"ם הלכות יסוה"ת פ"א ה"ז ופ"ב ה"ה. מו"נ ח"ב פ"ד. ס' העיקרים מ"ב פי"ב.
 (לא) ראה שער היחוד והאמונה פ"ז.
 (לב) שזהו עולם המלאכים (נסמן בהערה לסד"ה כי בחפזון תש"ח [סה"מ תש"ח ע' 158]).
 (לג) ראה לקו"ת פ' ברכה ד"ה מזמור שיר חנוכת (הראשון) [צח, א].
 (לד) של"ה בהקדמה סוף חלק בית אחרון [יד, א]. המשך מים רבים תרל"ו פכ"ב ועוד.

- (94) בהבא לקמן — ראה תו"א וארא נו, ב.
 (95) יהושע כד, יט.
 (96) וישלח לה, ז (ושם: כי שם). ראה פרש"י עה"פ.
 (97) תהלים קד, כד.
 (98) ראה רמב"ם הל' יסוה"ת פ"ג ה"י. מורה נבוכים ח"ב פ"ל. רמב"ן בראשית א, ב. דרשת תורת ה' תמימה להרמב"ן.
 (99) ראה גם חדא"ג מהרש"א חגיגה יב, א.
 (100) ראה אור תורה להרב המגיד סימן יד. תניא שעהיוה"א פ"א.
 (101) ראה ב"ר פי"ז, ד. וש"נ. וראה אור תורה שם. אוה"ת בראשית ח"ג תקמא, ב ואילך. סה"מ תרצ"א ע' רסה ואילך. וש"נ. מקומות שבהערה ד"ה וכמ"ש במ"א".
 (102) תהלים מח, ב.
 (103) ואתחנן ו, ד.
 (104) בראשית א, א.

💡 POINTS TO PONDER 💡

♦ **Angels and Space**

Angels are fascinating. Where are they exactly? Do they take up space?

♦ **What's in a Name**

There are many names that describe G-d. How can they help me navigate my complicated relationship?

♦ *What insight can you glean from Heichaltzu chapter 18?*



